

Józef Wroceński

La nouvelle évangélisation face à l'œcuménisme en Europe de l'Est

Prawo Kanoniczne : kwartalnik prawnohistoryczny 55/4, 191-199

2012

Artykuł został opracowany do udostępnienia w internecie przez Muzeum Historii Polski w ramach prac podejmowanych na rzecz zapewnienia otwartego, powszechnego i trwałego dostępu do polskiego dorobku naukowego i kulturalnego. Artykuł jest umieszczony w kolekcji cyfrowej bazhum.muzhp.pl, gromadzącej zawartość polskich czasopism humanistycznych i społecznych.

Tekst jest udostępniony do wykorzystania w ramach dozwolonego użytku.

KS. JÓZEF WROCEŃSKI SCJ

Uniwersytet Kardynała Stefana Wyszyńskiego w Warszawie

LA NOUVELLE ÉVANGÉLISATION FACE À L'ŒCUMÉNISME EN EUROPE DE L'EST

Plan: Préface. – 1. La situation œcuménique. – 2. La conscience œcuménique dans l'œuvre de l'évangélisation. – 3. L'évangélisation dans l'esprit œcuménique. – Résumé.

Préface

Depuis un certain temps on parle ouvertement de la soi-disant nouvelle évangélisation dont l'Europe contemporaine a vraiment besoin. Ce terme adopté par le pape Jean Paul II concerne surtout l'Europe de l'Est. C'est sur ce terrain qu'on a intenté les processus de l'athéisme programmé. L'un des buts principaux des partis prolétariens était la formation des sociétés athées. Le processus de l'athéisations a commencé en Russie au moment de la prise du pouvoir par le Parti Communiste. Pendant les débats du VIIe Conseil du Parti on a adopté le principe qu'il est impossible de bâtir le socialisme parmi les croyants¹. Ce point de vue a été adopté et propagé par les partis ouvriers dans tous les pays de l'Europe de l'Est. Ces partis favorisaient la libération réelle des masses ouvrières des préjugés religieux en organisant une large propagande scientifique, d'instruction publique et antireligieuse. A travers cette lutte avec la religion et la tradition nationale on voulait réorganiser entièrement le système social et former le modèle d'un

¹ Por. A. GRAJEWSKI, *Najdłuższa religijna wojna XX wieku. Z dziejów ateizmu w ZSRR*, w: *Chrześcijaństwo w Związku Radzieckim w dobie pierestrojki i głośności. Materiały z sesji Eklezjologiczno-Misjologicznej*. Pieniężno, 2-30 IX 1989, red. W. Grzeszczak, E. Śliwka, Warszawa-Pieniężno 1992, s. 75.

homme nouveau – athée et indifférent nationalement². La propagation de l'athéisme prenait des formes et méthodes différentes. Elle visait l'homme entier – son cerveau, ses sentiments et ses états d'esprit. Très forte était également la pression du milieu des institutions responsables pour la propagande athée parmi les croyants. Elle se traduisait souvent par les licenciements, le transfert d'un poste de travail meilleur au pire, des blâmes et par des représailles.

L'époque de l'athéisme militant après les années soixante-dix a été clôturée. Les principes des idéologues de l'athéisme ne se sont pas réalisés. Les changements introduits pendant la période de *perestroika* et *glasnost* ont inauguré l'époque de la renaissance. Cela ne signifie pourtant pas la revalorisation immédiate de l'attitude des autorités envers la religion, car elles n'ont pas renoncé à exercer une influence sur la formation du nouveau modèle de la vie religieuse³. Il en résulte que, pour entreprendre les actions de réparation efficaces, il faut avoir la conscience des dégâts faits dans les cœurs des hommes, les dégâts faits aux Eglises chrétiennes. Il faut essayer de les évaluer et exprimer dans les chiffres, diagrammes, comparaisons et autres rapprochements, car seulement de cette façon les activités préparatoires seront méthodiques et la nouvelle évangélisation se réalisera.

En faisant l'évaluation actuelle de la réalité il est important de souligner, que les changements qui se sont opérés en Europe de l'Est dans les années quatre-vingts et quatre-vingt-dix du siècle passé ont influencé le changement de la face de cette région de l'Europe. Ils ont restitué avant tout la liberté des pratiques religieuses et ont permis la reconstruction matérielle et organisatrice des Eglises chrétiennes respectives. De l'autre côté quand même, ils n'étaient pas libres des phénomènes négatifs tels que : le démembrement intérieur des Eglises respectives, l'arrivée des sectes religieuses, la manière de traiter les problèmes reli-

² Por. J. SZYMAŃSKI, *Kościół i związki wyznaniowe w ZSRR*, w: Encyklopedia „Białych Plam”, t. 19, Radom 2005, s. 194-209.

³ Por. J. SZYMAŃSKI, *Historia laicyzacji. Skala oddziaływania antyreligijnego na sytuację Kościoła katolickiego na Wschodzie*, Sympozjum IX 2005 nr 1(14), s. 43.

gieux instrumentalement, un certain trouble idéologique et égarement, le manque de l'activité communautaire⁴.

Dans mon intervention je voudrais démontrer que la nouvelle évangélisation sera plus efficace, quand elle sera entreprise en même temps par toutes les Eglises chrétiennes, donc dans l'esprit œcuménique. Je pense qu'il ne faut pas être expert dans le problème pour apercevoir l'existence d'un lien très étroit entre la nouvelle évangélisation et l'œcuménisme. Les deux formes de l'activité de l'Eglise trouvent leur plus profonde justification dans la prière archipresbytérale du Christ: »Pour que tous soient un. Père, qu'ils soient unis à nous, comme toi tu es en moi et moi en toi. Qu'ils soient un pour que le monde croie que tu m'as envoyé⁵.« Il est évident que ce lien étroit entre l'évangélisation et l'œcuménisme devient très important dans la vie de l'Eglise dans les pays de l'Europe de l'Est.

La situation religieuse en Europe de l'Est est très complexe et différenciée dans les pays respectifs. Il est impossible, dans une intervention aussi courte, de mettre en valeur tous ses aspects, alors je suis contraint à de certaines généralités et de me référer seulement aux problèmes les plus importants de cette réalité aussi riche que j'avais esquissé au début. Parmi les aspects les plus complexes de la situation dans les pays de l'Europe de l'Est j'aimerais attirer l'attention sur la situation œcuménique actuelle, et ensuite indiquer la nécessité de la conscience œcuménique dans le travail de l'évangélisation, et enfin formuler quelques propositions et conclusions dans la matière discutée.

1. La situation œcuménique

La situation œcuménique est connue généralement, surtout les relations entre les catholiques et les orthodoxes sont marquées de plusieurs tensions et difficultés. Elles ont apparu dans le contexte de la vivification de l'activité de l'Eglise catholique dans les pays de l'Europe de l'Est dans la nouvelle situation socio-politique. Plusieurs problèmes

⁴ Por. A. FURIER, *Problemy wierzących w Rosji w połowie '97*, *Życie i Myśl* 1997, nr 3, s. 69.

⁵ J 17,21.

dans ces relations résultent des conditions politiques et des difficultés que vit l'Église Orthodoxe pour définir à nouveau sa place en Russie et en Europe⁶.

Une plus grande intensité de ces difficultés date de l'année 1991, c'est-à-dire du moment où le Siège Apostolique a instauré deux administrations apostoliques pour le rite latin de la partie européenne et asiatique de la Russie et ensuite a élevé ces deux administrations au rang du diocèse en 2002. Ces événements ont été considérés par l'Église orthodoxe comme une expansion de l'Église catholique, donc dans la catégorie de la politique missionnaire et non pas comme le travail pastoral et d'évangélisation⁷. Sauf de l'expansion, l'Église catholique est accusée du prosélytisme et de l'appui de l'uniatisme⁸. Ces reproches découlent avant tout de la compréhension différente de ces deux côtés des problèmes mentionnés et des divers conditionnements. On exige alors le dénouement commun dans l'esprit du dialogue œcuménique. D'ailleurs les essais ont été déjà entrepris par la Commission Mixte pour le dialogue des catholiques et orthodoxes en 1990 et en 1993. Et bien que certaines constatations aient été faites, elles n'ont pas apporté des résultats attendus.

Les difficultés actuelles et les conditionnements dans les relations mutuelles des catholiques et des orthodoxes constituent pour les deux Églises un défi d'approfondir la connaissance mutuelle et en même temps se découvrir de façon plus complexe en tant qu'« Églises-sœurs » afin de pouvoir réaliser leur mission en Europe de l'Est. D'où,

⁶ Por. T. KALUŻNY, *Ewangelizacja w Europie Wschodniej w perspektywie ekumenicznej. Problemy i wyzwania*, Sympozjum IX 2005, nr 1(14), s. 64 nn.

⁷ Por. T. KALUŻNY, *Sytuacja międzykościelna w Rosji*, w: „Kościół siostrzane” w dialogu (Ekumenizm i integracja), red. Z. Glaeser, Opole 2002, s. 250-253; J. TOFILUK, *Ekumenia w sytuacji wolności Europy Środkowo-Wschodniej*, w: *Ku duchowej integracji Europy (Teologia w dialogu)*, red. A. Kaim, P. Kantyka, Lublin 2005, s. 34.

⁸ Por. *Verbale Della sessione del Sinodo della Chiesa ortodossa russa* (10 giugno 1997), *Il Regno-attualità* 2002, nr. 14, s.436; W. KASPER, *Między Moskwą a Rzymem – teologiczne korzenie sporu*, *Przegląd Powszechny* 2002, nr 6, s. 307-318.

à part le zèle apostolique, il résulte la nécessité de la conscience œcuménique convenable⁹.

2. La conscience œcuménique dans l'œuvre de l'évangélisation

Les documents de l'Église catholique soulignent avant tout la nécessité de l'œcuménisme dans l'œuvre de l'évangélisation. La division de la chrétienté en plusieurs confessions est un obstacle sérieux dans la profession de l'Évangile au monde contemporain¹⁰.

On peut puiser les forces pour l'évangélisation œcuménique dans de nombreux discours du pape Jean Paul II, qui a fait d'œcuménisme l'une des priorités de son pontificat et a considéré le dialogue œcuménique comme le « signe du temps ¹¹ ». Pendant plusieurs occasions il soulignait que le souci de l'unité n'est pas un « supplément » de l'activité traditionnelle de l'Église, mais appartient de façon organique à sa vie¹². La base de ce souci est l'héritage commun de la foi et les liens de fraternité, qui existent entre les chrétiens malgré les divisions, mais avant tout le lien sacramentel qui découle du sacrement du baptême¹³. Le lien spécial existe entre l'Église catholique et les Églises orthodoxes qui possèdent les vrais sacrements, surtout en vigueur de la succession apostolique, la prêtrise et l'Eucharistie¹⁴.

⁹ Por. T. VETRALI, *Ekumenizm i dialog warunkiem ewangelizacji na wschodzie Europy*, w: *Głoszenie Ewangelii w Europie Środkowowschodniej*, Warszawa 1999, s. 359.

¹⁰ Por. SOBÓR WATYKAŃSKI II, Dekret *Unitatis redintegratio*, nr 1: „Ten brak jedności jawnie sprzeciwia się woli Chrystusa, jest zgorzeniem dla świata, a przy tym szkodzi najświętszej sprawie przepowiadania Ewangelii wszelkiemu stworzeniu”.

¹¹ Por. JAN PAWEŁ II, Encyklika *Ut unum sint*, nr 3 i 99.

¹² Por. JAN PAWEŁ II, *Przemówienie do przedstawicieli innych wyznań chrześcijańskich*, Nairobi, 7 maj 1980, *L'Osservatore Romano* (wyd. pol.) 1980, nr 1(6), s. 16; JAN PAWEŁ II, *Przywroćmy widzialną jedność Kościołowi*. Przemówienie podczas spotkania z Patriarchą Teoktystem i członkami Świętego Synodu Rumuńskiego Kościoła Prawosławnego. Bukareszt, 8 maj 1999, *L'Osservatore Romano* (wyd. pol.) 1999, nr 7(20), s. 21.

¹³ Por. SOBÓR WATYKAŃSKI II, Dekret *Unitatis redintegratio*, nr 22.

¹⁴ Por. Tamże, nr 15.

Dans l'évangélisation menée en Europe de l'Est il faut prendre en considération encore un type de l'unité : l'unité créée par le sang des martyrs de toutes les Eglises. Le témoignage des martyrs appartenant aux différentes Eglises de l'Europe de l'Est aide à découvrir la vérité que les chrétiens, malgré les divisions et de nombreuses difficultés dans les relations mutuelles, sont capables de franchir les limites de leurs confessions et participer à la communauté des saints¹⁵. Les saints nous unissent, nous ne pouvons pas ne pas être unis¹⁶. Le martyre se présente alors comme une valeur par-dessus les confessions. Une telle valeur possède également le témoignage des saintes des Eglises chrétiennes. Il devient le défi de reconnaître l'unité et le signe de l'espoir sur le chemin de la suppression des difficultés et des divisions dans l'évangélisation menée aujourd'hui. La découverte à nouveau de ces liens qui unissent les chrétiens ne doit pas être uniquement une « découverte académique ». La conscience œcuménique approfondie devrait accompagner le travail pastoral.

3. L'évangélisation dans l'esprit œcuménique

Dans le travail pour la nouvelle évangélisation dans les pays de l'Europe de l'Est une signification tout à fait spéciale possède le témoignage de foi commun (*martyria*) et l'action commune (*diakonia*), donc la coopération des Eglises.

Posons la question de savoir ce que signifie en réalité le témoignage de notre foi en Dieu ? La foi, au sens strict du mot, ne signifie pas seulement le contenu de notre « confession de foi ». La foi chrétienne est une attitude. Elle est une relation personnelle avec Dieu. La foi est une capacité inconditionnelle de sortir de soi-même, de détourner la vue de soi-même, de voir et reconnaître une autre personne, aussi bien

¹⁵ Por. S. GAJEK, *Ekumeniczne świadectwo męczenników*, w: *Perspektywy ekumenie. Wielkopostne wykłady otwarte poświęcone encyklice Ut unum sint*, red. P. Jaskóła, Opole 1996, s. 106-107.

¹⁶ Por. JAN PAWEŁ II, List apostolski *Oriente lumen*, nr 19.

Dieu, qu'un autre homme, chrétien de confession différente. Elle signifie aussi remarquer une autre Eglise, la communauté ecclésiastique¹⁷.

Il faut remarquer que l'Évangile ne parle pas beaucoup de son contenu. L'Évangile est avant tout une longue explication de l'attitude de foi, c'est-à-dire de ce qui est une relation de Dieu avec l'homme et de l'homme avec Dieu, avec le monde, avec l'histoire. C'est pourquoi dans l'œuvre de l'évangélisation dans les pays de l'Europe de l'Est non seulement le contenu de la prédication devient très important mais également et peut-être avant tout l'attitude du prédicateur. Sans une attitude convenable, une relation personnelle et l'amour, non seulement envers les croyants de son Eglise propre, mais aussi envers les autres communautés chrétiennes présentes sur le territoire géographique défini, même les plus belles matières évangéliques sont difficiles à comprendre et à être acceptées. Elles peuvent être prises comme une forme de contrainte culturelle où bien comme le prosélytisme¹⁸. Nous témoignons de Dieu également par la façon de penser – en pensant avec amour aux autres, c'est-à-dire en les prenant en considération, en pensant avec les autres, ce qui permet de présenter dans une autre perspective nos convictions. Dans la prédication il faut donc tenir compte de cette façon de penser évangélique et œcuménique. Dans l'œuvre de l'évangélisation dans les pays de l'Europe de l'Est important est non seulement de penser en commun mais aussi d'agir en commun¹⁹.

Toutes les formes de l'activité pastorale dans les pays de l'Europe de l'Est devraient alors être entreprises dans l'esprit œcuménique. Malgré les difficultés on peut indiquer les exemples de la coopération entre les catholiques et les orthodoxes dans les pays du territoire concerné. Je voudrais montrer l'un d'entre eux. Il concerne les mariages mixtes dans lesquels la frontière entre l'Eglise orthodoxe et catholique ne passe pas par les paroisses, mais entre les époux, par la famille. Cette situation force les prêtres des deux Eglises à coopérer, à chercher ensemble la

¹⁷ Por. M.I. RUPNIK, *Podstawowe linie przepowiadania w krajach Europy Wschodniej*, w: *Głoszenie Ewangelii w Europie Środkowowschodniej*, Warszawa 1999, s. 119.

¹⁸ Por. Tamże, s. 123-125; M. BŁAGOW, *Ekumenizm i rosyjskie Prawosławie*, Animator. Biuletyn misyjno-pastoralny, Pieniężno 2000, nr 4, s. 205.

¹⁹ Por. JAN PAWEŁ II, *Adhortacja apostolska Ecclesia in Europa*, nr 54.

réponse aux questions posées par ces familles. J'ai entendu parler d'un groupe de prêtres orthodoxes et catholiques fondé en 1998 à Minsk, en Biélorussie. Ce groupe, ayant la bénédiction du métropolite Filaret et du cardinal K. Świątek, pendant les rencontres discute les problèmes divers concernant la vie paroissiale, les mariages mixtes, le travail pastoral avec les jeunes, la reconnaissance des sacrements et autres²⁰.

Les efforts sont également entrepris visant à trouver les nouvelles formes de la coopération des catholiques et orthodoxes sur le forum mondial, à fonder des structures institutionnelles en vue des informations et des consultations régulières parmi les Eglises²¹.

On peut aussi indiquer les documents, les principes pratiques de comportement dans la matière débattue, comme par exemple le document de la Commission Pontificale « Pro Russia » qui s'intitule *Les principes généraux et les indications pratiques pour la coordination du travail d'évangélisation et l'engagement œcuménique de l'Eglise catholique en Russie et dans d'autres pays de la Communauté des Etats Indépendants*²² ou bien la *Directive pour la réalisation des principes et des normes concernant l'œcuménisme*²³ ainsi que le document du dialogue théologique entre les catholiques et les orthodoxes de Balmand de 1993²⁴, et aussi le document de la Conférence des Eglises

²⁰ Por. I. ADRIANOW, *Doświadczenia współpracy Kościołów w Europie Wschodniej*, w: *Ku duchowej integracji Europy*, red. A. Kaim, P. Kantyka, Lublin 2005, s. 52-53. Comme le dit l'auteur, pendant ces rencontres l'ambiance était au début très compliquée, on se reprochait des fautes, on s'accusait mutuellement. Actuellement, après quelques années, l'atmosphère des rencontres a changé. On a compris, que dans les paroisses existent pratiquement les mêmes problèmes.

²¹ Por. W. KASPER, *Prawosławie i Kościół katolicki 40 lat po ogłoszeniu Dekretu Soboru Watykańskiego II o ekumenizmie „Unitatis redintegratio”*, Biuletyn Ekumeniczny 2004, nr 2, s. 17.

²² Dokument wydany dnia 1 czerwca 1992 r. W języku polskim znajduje się on w: *Ut unum*. Dokumenty Kościoła katolickiego na temat ekumenizmu 1982-1998, red. S. Napiórkowski, K. Leśniewski, J. Leśniewska, lublin 2000, s. 137-144.

²³ Wydane przez Papieską Radę do Spraw Jedności Chrześcijań w 1993 r.

²⁴ Por. MIĘDZYNARODOWA KOMISJA MIESZANA DO DIALOGU TEOLOGICZNEGO MIĘDZY KOŚCIOŁEM KATOLICKIM I KOŚCIOŁEM PRAWOSŁAWNYM, *Uniatyzm, metoda unijna przeszłości a obecne poszukiwanie pełnej wspólnoty*, Studia i Dokumenty Ekumeniczne 1994, nr 2, s. 77-82.

de l'Europe et le Conseil des Conférences des Episcopats de l'Europe intitulé *Charte Œcuménique. Instructions pour la coopération croissante entre les Eglises en Europe*²⁵ de 2001.

Résumé

En résumant il faut souligner que les pays de l'Europe de l'Est, avec leur indépendance regagnée, se sont trouvés dans une période très difficile des changements. Cela a causé des difficultés bien définies, surtout en ce qui concerne la place des Eglises dans cette nouvelle situation, ce qui se traduisait souvent par les conflits et tensions interconfessionnels. Tout cela a une influence négative sur l'œuvre de l'évangélisation dans ces pays. C'est pourquoi cette situation confessionnelle spécifique en Europe de l'Est constitue en même temps un défi pour les Eglises chrétiennes. La nouvelle évangélisation sur ce terrain exige alors une nouvelle conscience œcuménique, qui devrait mener à un style nouveau du travail pastoral s'exprimant avant tout par un témoignage commun et la coopération des Eglises dans l'œuvre de la prédication de l'Évangile.

²⁵ Por. Wydane przez Papieską Radę do Spraw Jedności Chrześcijan w 1993 r.